

سطور ذات الثمر  
فی فن لکنت نزهة

النظر

عبد الجلیل برہو

36

ترتیب و جمع آوری:

ذبیح اللہ ساسولی

(شیخ زادہ)

عبد الجلیل برہو



### التصنيف في علوم الحديث:

تصانيف محدثین در فن حدیث زیادی شده‌اند. جزو اولین افرادی که در این فن کتاب نوشته‌اند راهمرمزی است که کتاب (محدث الفاضل) را نوشت ولی کتابش جامع نبود و پس از او نیشابوری کتابی نوشت که مرتب نبود و پس از او اصفهانی کتاب او را ترتیب داد. در نتیجه خطیب بغدادی در فن روایت حدیث کتاب (کفایة) را نوشت و در فن آداب روایت، کتاب (الجامع لآداب الشيخ والسمع) را نوشت. نهایتاً تصانیف در این فن بسیار شدند. و علماء بعد از خطیب از کتاب‌های استفاده‌های زیادی نمودند. تا اینکه ابوعمر و عثمان بن صلاح عبدالرحمن الشهرزوری کتاب مشهور خود یعنی (مقدمه ابن صلاح) را نوشت. و در کتاب خود فنون علم حدیث را جمع‌آوری نمود و از کتاب‌های خطیب بغدادی نیز بسیار استفاده نمود. و پس از ابن صلاح علماء کتاب او را شرح دادند بعضی آن را مختصر کردند بعضی بر آن اعتراض کردند و برخی از او دفاع نمودند.

### سبب تصنیف کتاب و شرح آن:

ابن حجر می‌گوید: بعضی از دوستان از من طلبیدند تا مقدمه ابن صلاح را خلاصه کنم. لذا آن را خلاصه و اسمش را (نخبة الفکر فی مصطلح اهل الأثر) گذاشتم. دوست من دوباره از من خواست تا (نخبة الفکر) را شرح بدهم. باز هم من خواسته او را اجابت نمودم و نخبة را شرح دادم و اسمش را (نزهة النظر فی شرح نخبة الفکر) گذاشتم. سپس تصمیم گرفتم که مجموعه متن و شرح با هم مخلوط کنم و یک کتابی جالب درست کنم.

### الخبر:

برخی از علماء می‌گویند که خبر و حدیث مترادف هستند. برخی دیگر می‌گویند که خبر و حدیث فرق می‌کنند زیرا حدیث آنست که از پیامبر ﷺ روایت شده و خبر آنست که از غیر پیامبر ﷺ روایت شده. برخی دیگر می‌گویند: که خبر عام است و حدیث خاص است لذا هر حدیث خبر را هم شامل می‌شود ولی خبر تنها حدیث را شامل نمی‌شود. و علت اینکه در متن خبر آورد این بود تا بقیه را نیز شامل شود.

### الخبر من حیث تعدد طرقه وتفردها:

خبر به اعتبار سند بر چهار قسم است متواتر، مشهور، غریب، عزیز.

اول: آنکه اسانید زیادی دارد بگونه‌ای که تعدادشان مشخص نیست که متواتر نامیده می‌شود.

متواتر چهار شرط دارد:

**شرط اول:** تعداد روایانش زیاد باشند. بصورتی که مشخص نیستند البته بعضی گفته‌اند پنج نفر باشد بعضی

گفته‌اند هفت نفر و برخی گفته‌اند چهل یا هفتاد نفر باشند



**شرط دوم:** عادت، اتفاق راویان را بر کذب محال بداند.

**شرط سوم:** اینکه این کثرت از ابتدای سند تا انتهای آن موجود باشد.

**شرط چهارم:** مستند همه راویان حس باشد یعنی آن خبر را دیده باشند یا شنیده باشند.

**حکم متواتر:** هرگاه حدیث متواتر شرائط فوق را داشت مفید علم یقینی می شود.

**فائده:** عده ای می گویند: خبر متواتر با شرائط فوق اغلب مفید علم یقینی می شود البته بسا اوقات بخاطر مانعی مفید علم یقینی نمی شود.

**اوامع حصیر بما فوق الاثنین:** از اینجا قسم دوم خبر بیان می شود.

قسم دوم خبر آنست که راویان زیادی آن را روایت کردند البته تعدادشان بیشتر از دو نفر باشند بگونه ای که از حد تواتر پایین تر باشد. که این قسم را مشهور می نامند.

**اوبهما:** قسم سوم خبر آنست که دو نفر آن را روایت بکنند که عزیز نام دارد.

**اوبواحد:** قسم چهارم آنست که یک نفر آن را روایت نموده که غریب نامیده می شود.

توجه: اینکه ما گفتیم عزیز آنست که دو نفر آن را روایت بکنند منظورمان اینست که کمتر از دو نفر نباشند اگر چنانچه در بعضی جاهای سند بیشتر بودند اشکالی ندارد.

**وهذا هو المعتمد الخ...** قبلاً گفتیم که خبر متواتر مفید علم یقینی است اما برخی می گویند که خبر متواتر مفید علم نظری است. ولی این قول غلط است. زیرا به سبب اخبار متواتر برای عموم علم ثابت می شود. اگر چنانچه اخبار متواتر مفید علم نظری می بودند نباید برای عوام علم حاصل می شد زیرا نظری نیاز به فکر و نظر و استدلال دارد ولی عوام اهلیت فکر و نظر را ندارد.

**ولاح بهذا التقرير:** یعنی با بحث فوق معلوم شد که فرق علم نظری و ضروری اینست که ضروری بدون فکر و استدلال مفید علم می شود ولی نظری نیاز به فکر و نظر دارد و دیگر اینکه ضروری برای هر شخص مفید علم می شود ولی نظری فقط برای اهل نظر مفید علم می شود.

**فایده:** ابن صلاح معتقد است که بنابر تفسیر گذشته که برای حدیث متواتر شد. وجود این نوع خیلی شاذ است. مگر اینکه این شرائط متواتر در حدیث (من کذب علی متعمد) دیده می شوند.

ولی قول ابن صلاح غلط است. زیرا سر منشأ این ادعا زمانی است که شخص نسبت به کثرت سند، احوال رجال و بقیه شرائط آگاهی نداشته باشد.

و بهترین دلیل که ما می توانیم بگوییم خبر متواتر موجود است اینست که وقتی کتاب های حدیثی که علماء آنها را صحیح اعلام نمودند بر حدیثی اتفاق کنند و سند آن حدیث هم زیاد باشند و بقیه شرائط متواتر را نیز داشته باشد. متواتر محسوب می شود و فائده علم یقینی را می دهد. و امثال این قبیل احادیث بسیارند.



**اقسام الاحاد:** از اقسام چهارگانه‌ای که قبلاً بیان کردیم بجز صورت اول سه صورت دیگر یعنی مشهور و عزیز و غریب جزء اقسام آحاد هستند.

**الثانی:** قسم دوم، مشهور بود که قسم اول خبر واحد است. و او آنست که طرقتش بیشتر از دو باشند. یعنی بیشتر از دو نفر آن را روایت کرده باشند البته به تواتر نرسد.

**وهو المستفیض:** عده‌ای معتقدند که مشهور را مستفیض نیز می‌گویند ولی عده‌ای دیگر می‌گویند که مستفیض و مشهور فرق می‌کنند بگونه‌ای که مستفیض آنست که از ابتدا تا انتهای در سند آن تعدد باشد ولی مشهور عام است.

**فائده:** مشهور بر تعریف فوق هم اطلاق می‌شود و بر آن حدیثی که بر زبان‌ها شهرت دارد نیز مشهور می‌گویند مثلاً بسا اوقات حدیثی که یک سند دارد یا اصلاً سند ندارد ولی چون بر زبان‌ها مشهور است آنرا مشهور می‌گویند.

**والثالث العزیز:** قسم سوم عزیز بود که قسم دوم خبر واحد است عزیز آنست که آنرا دو نفر از دو نفر دیگر روایت بکند و کمتر از دو نفر نباشد.

**وجه تسمیه** عزیز اینست که وجودش کم است و یا اینکه به سبب یک سند دیگر تقویت شده.

**ولیس شرطاً لصحیح:** مصنف می‌گوید: شرط حدیث صحیح عزیز بودن نیست. ولی عده‌ای مثل جبائی معتزلی و حاکم ابو عبدالله می‌گویند که عزیز بودن شرط صحیح است، ابن عربی می‌گوید: یکی از شرائط بخاری برای صحت احادیث عزیز بودن آنها است. علماء بر نظریه ابن عربی اعتراض می‌کنند که این ادعا بسبب اولین حدیث صحیح بخاری یعنی (إنما الأعمال بالنیات) رد می‌شود زیرا این حدیث را از حضرت عمر رضی الله عنه فقط علقمه روایت نموده پس این حدیث ابتدا عزیز نبوده لذا معلوم می‌شود که بخاری عزیز بودن را شرط قرار نداده است.

ابن عربی اعتراض فوق را چنین جواب می‌دهد که حضرت عمر رضی الله عنه این حدیث را بر منبر ایراد نموده و هیچ کس هنگام شنیدن آنرا انکار نکرد پس معلوم می‌شود که غیر از حضرت عمر رضی الله عنه از کسی دیگر نیز آن را شنیده بودند پس این حدیث عزیز بوده ولی جواب ابن عربی اشتباه است. زیرا سکوت مردم دلیل این نیست که آن را از کسی دیگر نیز شنیده‌اند حالا بالفرض اگر غیر از حضرت عمر رضی الله عنه از کسی دیگر نیز شنیده باشند. علقمه که تنها آن را از حضرت عمر رضی الله عنه روایت نموده و سپس محمد بن ابراهیم نیز آن را تنها از علقمه روایت نموده حال آنکه ما گفتیم عزیز آنست که آن را دو نفر از دو نفر دیگر روایت نماید. پس معلوم شد که حدیث **إنما الأعمال ابتدا عزیز نبوده و اصلاً صحیح بخاری برای صحت احادیث عزیز بودن را شرط قرار نداده.** لذا این ادعای ابن عربی با اولین حدیث بخاری رد شد.

ابن حبان می‌گوید: روایت دو نفر از دو نفر تا آخر در هیچ حدیثی دیده نمی‌شود.



مصنف می گوید: به نظر من اگر منظور ابن حبان این باشد که تنها دو نفر از دو نفر روایت بکنند امکان دارد گفته اش درست باشد. ولی صورت <sup>عروضی</sup> که ما تعریف کردیم یافت می شود. مثلاً حدیث (لایومن احدکم حتی اکون أحب الخ) را شیخین از انس <sup>رضی الله عنه</sup> روایت می کنند و سپس بخاری آن را تنها نیز از ابوهریره <sup>رضی الله عنه</sup> روایت می کند و سپس از انس قتاده و عبدالعزیز آن را روایت می کنند و از قتاده شعبه و سعید و از عبدالعزیز اسماعیل و عبدالوارث روایت می کنند. پس این حدیث عزیز است.

**والرابع الغریب:** قسم چهارم خبر غریب است که قسم سوم خبر واحد می باشد. غریب آنست که در یک جایی از سند آن را یک نفر تنها روایت می کند.

**غریب بر دو قسم است: ۱- فرد مطلق ۲- فرد نسبی**

**فرد مطلق:** آنست که غرابت در اصل سند باشد. یعنی یک تابعی آن را روایت بکند **مثال فرد مطلق** مثل حدیث شعب ایمان که ابوصالح تنها آن را از ابوهریره روایت نموده و سپس عبدالله بن دینار آن را تنها از ابوصالح روایت می کند.

**فرد نسبی:** آنست که غرابت در وسط سند باشد بگونه ای که از صحابه آن را چند نفر روایت بکنند و سپس یک شخصی آنرا تنها از یکی از آنها روایت بکند.

**وجه تسمیه فرد نسبی** اینست که تفردش نسبت به شخص معین است لذا آن را نسبی می گویند فرد نسبی را عموماً غریب می گویند و اسم فرد بر فرد مطلق اطلاق می شود و این به این خاطر است که علماء از نظر استعمال اسم، غریب و فرد را متفاوت می دانند و از نظر استعمال فعل مشتق، برای هر دو (تفرد به فلان) را استعمال می کنند.

همچنین اختلاف در منقطع و مرسل هم وجود دارد که آیا هر دو یک چیز هستند یا فرق می کنند. بیشتر محدثین می گویند از نظر اسم فرق می کنند ولی از نظر استعمال فعل مشتق، یکی هستند زیرا برای هر دو (أرسله فلان) استعمال می شود. لذا کسانی که معتقد به تغایر بین مرسل و منقطع نیستند جنبه استعمال فعل مشتق را ملاحظه نمودند.

**تعریف الأحاد واقسامها و حکمها:**

قبلاً گفتیم که مشهور و غریب و عزیز جزء اقسام اخبار احاد هستند هم اکنون می خواهیم خبر واحد را تعریف کنیم و صورت های آن را از نظر قبول و عدم قبول بیان کنیم.

**خبر واحد در لغت:** آنست که آن را یک نفر روایت می کند. و در اصطلاح: آنست که شرط متواتر را ندارد.

**خبر واحد دو صورت دارد: ۱- مقبول ۲- مردود.**



(۵)

**مقبول:** آنست که عمل کردن به آن واجب است و مردود آنست که جنبه صادق بودن مخبر آن ترجیح ندارد.  
زیرا راویان آن خبر، نیاز به بحث دارند.  
مشهور و عزیز و غریب نیز مقبول هستند.

**وجه حصر اقسام آحاد از نظر قبول و عدم قبول:**

اگر اصل صفت قبول در آن دیده شود مقبول نام دارد و اگر اصل صفت رد در آن دیده شود مردود است. یا اینکه نه صفت قبول دیده می شود و نه صفت رد که در این صورت نگاه می کنیم اگر قرینه ای موافق با مقبول موجود بود آنرا به مقبول ملحق می کنیم و اگر قرینه ای موافق با رد بود آن را به مردود ملحق می کنیم. و اگر چنانچه در آن قرینه ای نبود در آن توقف می کنیم و به آن عمل نمی کنیم.

**وقد يقع فیها:** مذهب مختار اینست که مشهور و غریب و عزیز هرگاه قرینه ای داشتند مفید علم نظری می شوند ولی عده ای معتقدند که در این صورت مفید علم ظنی می شوند. اگر ما حقیقت را نگاه بکنیم این اختلاف، لفظی است زیرا کسانی که این سه را مفید علم می دانند گفته اند که مفید علم نظری می شوند. اما کسانی که انکار نموده اند فقط متواتر را مفید علم می دانند و بقیه را ظنی می دانند آن ها هم معتقدند که این سه تا اگر قرینه داشته باشند از بقیه أرجحیت دارند و مفید علم می شوند. بنابر این اختلافی وجود ندارد.

**خبر محتف به قرائن بر سه نوع هستند:**

۱- آن خبری که شیخین آن را تخریج نموده البته به حدّ تواتر نرسیده.

۲- هرگاه خبر، سندهای زیادی داشته باشد به گونه ای که ضعیف و معلول نباشند.

۳- آنکه در سندش ائمه حفاظ موجود باشند بگونه ای که غریب هم نباشد.

مثل حدیثی که که امام احمد با چند نفر دیگر از امام شافعی روایت کنند و امام شافعی به همراه چند نفر آن را از امام مالک روایت کند. بنابر این چنین حدیثی مفید علم می شود.

**قرائن شیخین:** قبلاً گفتیم یکی از انواع خبر محتف به قرائن آنست که شیخین آن را استخراج نمایند. هم اکنون به قرائنی می پردازیم که سبب این امتیاز شیخین شده اند.

۱- اولین قرینه اینست که <sup>شیخین</sup> در این امور جلالت دارند.

۲- نسبت به بقیه، احادیث صحیح را بهتر تشخیص می دهند.

۳- علماء کتاب های شیخین را قبول نمودند، تنها همین قبول کردن برای افاده علم نسبت به اخباری که سندهای زیادی دارند ولی به حدّ تواتر نرسیده اند أرجحیت دارد.

البته به شرط این بر این احادیث موجود در صحیحین که به حدّ تواتر نرسیده اند کسی از حفاظ اعتراض نکرده باشد و با هم متعارض نیز نباشند.



اعتراض می‌شود: که اتفاق علماء بر واجب‌العمل بودن احادیث صحیحین است، نه بر صحت آن‌ها؟ جواب می‌دهیم که اتفاق بر واجب‌العمل بودن اتفاق بر صحت آن نیز است اگرچه صحیحین آن را خارج نکند، پس اگر ما بگوییم اتفاق بر واجب‌العمل بودن آنها شده برای صحیحین نسبت به بقیه کتاب‌ها مزیتی باقی نمی‌ماند، حال آنکه همه اتفاق دارند که صحیحین نسبت به بقیه أرجح‌تر هستند. البته این احتمال هم وجود دارد که بگوئیم مزیت صحیحین اینست که اصح‌الصحیح هستند.

**فائده:** قرائن سه گانه‌ای که بالا بیان کردیم هرگاه در خبری دیده شوند تنها برای عالم و محدث مفید علم می‌شوند بگونه‌ای که احوال راوی و علل و بقیه شرائط را تشخیص بدهد.

**خبر مقبول بر چهار قسم است:** ۱- صحیح لذاته ۲- صحیح لغيره ۳- حسن لذاته ۴- حسن لغيره  
**وجه حصر:** اگر صفات و شرائط قبول را دارد که صحیح لذاته است. و اگر ندارد که این دو صورت دارد، یا نقصانش جبران می‌شود که صحیح لغيره است و یا جبران نمی‌شود که حسن لذاته است. و اگر قرینه‌ای در آن موجود بود که جانب قبول را ترجیح می‌داد، این حسن لغيره است.

**تعریف صحیح لذاته:** هو خبر الآحاد بنقل عدل تام الضبط متصل السند غیر معلل ولا شاذ.  
**قیود احترازی:**

مراد از عدل آنست که شخصی قوه باطنی داشته باشد که او را بر لازم گرفتن تقوا و جوان‌مردی وادار می‌کند.

**ضبط:** دو صورت داد. ضبط صدر: آنکه آن را می‌شنود و حفظ می‌کند و نسبت به آن حضور ذهن دارد.

**ضبط کتاب:** آنست که از زمان شنیدن آنرا می‌نویسد و تا زمان اداء نمودن آن را حفاظت می‌کند. و قید تام اشاره به این دارد که حفظ کامل مراد است.

**متصل:** مراد از اتصال اینست که در سندش اسقاط نباشد یعنی هر راوی از شیخ خود آن را روایت کند.

**معلل:** در لغت آنست که در آن علت باشد. در اصطلاح: آنست که در آن علتی باشد که در سند عیب ایجاد کند.

**الشاذ:** در لغت منفرد را می‌گویند و در اصطلاح آنست که که راوی با شخص أرجح‌تر از خود مخالفت کند.

با آوردن قید (بنقل عدل) روایت غیر عادل از تعریف صحیح لذاته خارج می‌شود و با آوردن قید لذاته صحیح لغيره از تعریف خارج می‌شود.

درجات صحیح لذاته به حسب شرائط فوق متفاوت می‌شود یعنی هر راوی که شرائط فوق در وی بیشتر باشد روایت او نیز ترجیح دارد.

**اصح‌الأسانید:** بالاترین درجه اصح‌الأسانید عبارتند از:

درجه اول: مثل روایت زهری از سالم بن عبدالله بن عمر رضی الله عنه عن أبیه.



مثل روایت محمد بن سیرین از عبیده بن عمرو از علی رضی الله عنه.

مثل روایت ابراهیم نخعی از علقمه از ابن مسعود رضی الله عنه.

بعد از این‌ها در درجه دوم روایت: بریده بن عبدالله بن ابی برده از جدش از پدرش یا مثل: حماد بن سلمه از ثابت از انس رضی الله عنه.

و در درجه سوم روایت: سهل بن ابی عبدالرحمن از پدرش از ابوهریره رضی الله عنه یا مثل روایت علاء بن عبدالرحمن از پدرش از ابوهریره رضی الله عنه.

همه راویات فوق عدالت و ضبط دارند ولی سندهای درجه اول از بقیه ارجحیت دارند و سپس سندهای درجه دوم و سپس درجه سوم از روایت منفرد مقدم است. و سندهای درجه اول را علماء اصحّ الأسانید می‌نامند.

**مصنف می‌گوید:** به صورت معین یک سندی را اصحّ قرار دادن صحیح نیست بلکه هر سندی که دارای شرائط صحیح بود اصحّ قرار می‌گیرد.

همچنین حدیثی که به حدّ تواتر نرسیده باشد و شیخین بر آن متفق باشند نسبت به آن حدیثی که بخاری تنها یا مسلم تنها آنرا خارج کند ترجیح دارد. همچنین تفرد بخاری بر تفرد مسلم ارجحیت دارد. و این ارجحیت بخاری و مسلم به این خاطر است که علماء آن‌ها را قبول نمودند. اما در مورد اینکه از میان بخاری و مسلم کدام ترجیح دارد علماء اختلاف نمودند. جمهور علماء معتقدند که صحیح بخاری از مسلم برتر است. البته نیشابوری یک قولی دارد که (زیر آسمان از مسلم کتابی صحیح تر نیست) منظورش این نیست که بخاری از مسلم پائین تر است، زیرا مساوات را نفی نمی‌کند. و اینکه بعضی از علماء غرب گفته‌اند که صحیح مسلم از بخاری بهتر است منظورش اینست که از نظر ترتیب و نظم مسلم بهتر است نه صحت احادیث. ترجیح بخاری بر مسلم به این دلیل است که شرائط حدیث صحیح در بخاری کامل تر و قوی تر است. همچنین شرائط بخاری بر مسلم قوی تر هستند.

### شرائط بخاری و علت ترجیح شرائطش بر مسلم:

- ۱- شرط اول حدیث صحیح اتصال است که شرط بخاری در اتصال اینست که باید راوی با مروی عنه لقاء داشته باشد. ولی مسلم هم عصر بودن را کافی دانسته پس از نظر اتصال بخاری از مسلم برتر است. برخی بر بخاری اعتراض می‌کنند که طبق این شرط بخاری نزد او احادیث معنعن اصلاً نباید قبول باشند؟ جواب می‌دهیم که این اعتراض غلط است زیرا با لقاء، سماع هم ثابت می‌شود و معنعن هم در سماع داخل می‌شود پس نزد او معنعن هم در احادیث صحیح داخل می‌شوند.



۲- یکی دیگر از شرائط صحیح، عدالت و ضبط است که رجال متکلم فیه مسلم از بخاری بیشتر هستند همچنین بخاری از رجال متکلم فیه کمتر روایت کرده و بیشتر از شیوخ خود روایت کرده. پس بخاری ترجیح دارد.

۳- یکی دیگر از شرائط عدم شاذ و عدم معلول بودن است. که در این شرط هم بخاری ترجیح دارد زیرا احادیث انتقاد گرفته شده بخاری از مسلم کمتر هستند. همچنین یکی دیگر از علت‌های ترجیح بخاری اینست که بخاری از نظر علمیت و شناخت حدیث بر مسلم مقدم است و مسلم بمنزله شاگرد او است.  
**مراتب صحیح:**

- ۱- اول آن حدیثی ترجیح دارد که شیخین آن را خارج کنند.
- ۲- آنکه بخاری آن را خارج کند.
- ۳- آنکه مسلم آن را خارج کند.
- ۴- آنکه شیخین آنرا خارج نکردند ولی بر شرط آنها است.
- ۵- آنکه بر شرط بخاری باشد.
- ۶- آنکه بر شرط مسلم باشد. این اقسام شش گانه به ترتیب از بقیه صحیح تر هستند.
- ۷- صورت هفتم اینست که نه بر شرط بخاری باشد و نه بر شرط مسلم.

**فائده:** هر یکی از صورت‌های فوق به سبب دارا بودن اموری دیگری که تقاضای أرجحیت می‌کند بر قسم بالاتر از خود ترجیح دارد. مثلاً روایتی که مسلم آن را تخریج می‌کند. اگر چنانچه قرائنی داشت که مستلزم افاده علم می‌شدند بر حدیث منفرد بخاری ترجیح دارد.

**حسن لذاته:** آنست که آنرا شخص عادل نقل می‌کند و سندش متصل است و شاذ هم نیست البته راوی خفیف الضبط است.

**قیود احترازی:** بسبب قید (لذاته) حسن لغیره خارج می‌شود. و با بقیه قیود احادیث ضعیف خارج می‌شوند. این قسم هم قابل احتجاج است اگرچه از صحیح پایین تر است.

**صحیح لغیره:** آنست که آن را شخص عادل نقل می‌کند و سندش هم متصل است و معلول و شاذ هم نیست و راوی آن خفیف الضبط است البته از طرق دیگر نیز روایت شده.

علت اینکه این قسم را صحیح می‌گویند اینست که نقصانی که از جانب راوی به وجود آمده بسبب کثرت طرق جبران می‌شود.

**حسن صحیح:** بسا اوقات در یک حدیثی هر دو وصف حسن و صحیح جمع می‌شوند همانطور که ترمذی و غیره می‌گویند (هذا حدیث حسن صحیح) علت این قول اینست که اگر چنانچه حدیث یک سندی داشته باشد



پس مجتهد در ناقل آن متردد بوده است به همین دلیل گفته است (هذا حديث صحيح) یعنی نزد بعضی حسن است و نزد بعضی صحیح است. فقط حرف تردید که (أو) باشد را از میان بر می داریم زیرا در اصل باید می گفتیم (صحيح أو حسن) البته حدیثی که در آن فقط صحیح گفته می شود بر این قسم عقب است. بسبب دلیل فوق اعتراض کسانی که می گویند جمع نمودن حسن و صحیح با هم درست نیست نیز پاسخ داده شد. و اگر چنانچه حدیث منفرد نبود بلکه چند سند داشت، آنگاه منظور از (هذا حديث حسن صحيح) اینست که حدیث باعتبار یک سند حسن است و به اعتبار سند دیگر صحیح است. لذا چنین حدیثی می تواند نسبت به حدیثی که در آن فقط صحیح گفته میشود و یک سند دارد مقدم شود.

**حسن غریب:** اعتراض می شود که ترمذی صراحته فرموده که شرط حدیث حسن اینست که از یک سند بیشتر داشته باشد. حال آنکه خودش می گوید. (حسن غریب لا تعرفه الا من هذا الوجه) بنابراین طبق تعریف، حسن و غریب ضد هم هستند پس چطور با هم جمع می شوند؟

جواب: تعریفی که از ترمذی نقل شده برای مطلق حسن نیست بلکه برای یک نوع از انواع حسن است که در کتابش آمده. زیرا ایشان حسن را چندین صورت می داند بعضی مطلق (حسن) هستند. بعضی (حسن غریب) هستند و چندین صورت دیگر که از تعریف او فقط (حسن) مراد بوده نه بقیه صورت های آن. حتی خود ایشان می گوید (تعریفی که در کتاب برای حسن کردیم، مراد همان حسنی است که سندش حسن باشد) بنابراین معلوم شد که ترمذی دچار اشتباه نشده است. و این گفته (حسن غریب) خلاف تعریفش نیست همانطور که (صحيح) یا (غریب) تنها مخالف تعریفش نیست. ولی بخاطر مشهور بودن صحیح و غریب آنها را جداگانه تعریف نکرد. و فقط حسن را تعریف کرد چون در معنای حسن غموض وجود دارد. یا اینکه بگوییم این تعریف تنها از خودش بوده است.

**زیاده الثقة:** اگر چنانچه یکی از راویان خبر صحیح یا حسن، در حدیث زیادتی آوردند این زیادتی قبول است البته به شرط اینکه مخالف با روایت شخص اوثق که این زیادتی را ذکر نموده است نباشد.

و این به این دلیل که زیادتی در حدیث دو صورت دارد: اگر چنانچه با روایت شخصی که زیادتی را ذکر نموده منافات نداشته باشد که در این صورت آن زیادتی قبول است ولی اگر منافات داشته باشد آن وقت راجح را می پذیریم.

برخی از علما این زیادتی را مطلقاً قبول نموده اند اما این نظریه با روش محدثین مخالفت دارد، زیرا آنها شاذ نبودن را شرط خبر صحیح دانستند و گفتند مراد از شاذ اینست که با روایت اوثق مخالف نباشد. و جالب اینجاست که خود این افراد نیز شاذ نبودن را شرط حدیث صحیح و حسن قرار داده اند.



همچنین از بسیاری از انمه حدیث همچون عبدالرحمن بن مهدی، یحیی بن قطان و غیره... چنین منقول است که عموماً جنبه ترجیح احادیث را اعتبار می‌کنند و هیچکدام از ایشان مطلقاً زیادتى در روایت را قبول ننموده‌اند.

و تعجب آورتر اینست که بسیاری از شوافع معتقدند که زیادتى فرد ثقه در حدیث قبول است، حال آنکه قول امام شافعی رحمه الله بر خلاف این نظر است؛ زیرا ایشان فرموده‌اند: که اگر چنانچه در روایت با راوی یکی از حفاظ شریک بود و روایت آن دو با هم مخالف نبودند آن گاه روایت پذیرفته می‌شود و اگر چنانچه مخالف بود و روایت این راوی کمتر از روایت آن حافظ بود باز هم قبول ولی اگر چنانچه در روایتش زیادتى بود آن گاه در حدیث ضرر بوجود می‌آید، بنابراین از گفته امام شافعی رحمه الله چنین بر آمد که زیادتى مطلقاً قبول نیست.

**المحفوظ والشاذ:** اگر چنانچه یکی از اخبار مقبول با روایتی که ارجح بود مخالف شد، بگونه‌ای که در روایت ارجح وجوه ترجیحات از قبیل زیادت ضبط و کثرت تعداد و بقیه بیشتر و قوی‌تر بودند. آن گاه ارجح را محفوظ می‌نامند و مخالفش که مرجوح است را شاذ می‌نامند.

**مثال:** ترمذی، نسائی، ابن ماجه از مسند ابی عیینه از عمرو بن دینار از عوسجه از ابن عباس روایت می‌کنند که شخصی در زمان پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله وفات کرد و بجز از مولایی که آنرا آزاد نموده بود وارثی دیگر نداشت. حدیث فوق را ابن جریر و برخی دیگر نیز از طریق سند ابن عیینه روایت نموده‌اند اما حماد بن زید با آنها مخالفت می‌کند و آنرا از عمرو بن دینار از عوسجه روایت می‌کند و ابن عباس را ذکر نمی‌کند.

ابوحاتم می‌گوید: در حدیث فوق روایت حماد بن زید شاذ است و روایت ابن عیینه و بقیه محفوظ است. لذا از این بحث چنین معلوم شد که شاذ آن روایت مقبولى است که با روایت اولی‌تر از خود مخالف است.

**المعروف والمنکر:** اگر چنانچه یکی از اخبار مقبول که ضعیف نیز بود و با روایت ارجح مخالف شد، ارجح را معروف می‌نامند و مخالف آن را منکر می‌نامند.

**مثال:** ابن ابی حاتم از سند حبیب بن حبیب از ابی اسحاق از عیزار بن حریش از ابن عباس رضی الله عنه از پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله روایت می‌کند: «من أقام الصلاة وآتى الزكاة وحج وصام وقرن الضيف دخل الجنة».

ابوحاتم می‌گوید: این روایت منکر است زیرا بقیه این روایت را از ابی اسحاق روایت نمودند. بنابراین روایت ابن حبیب منکر است و روایت بقیه معروف است.

**تفریق الشاذ عن المنکر:** با تعریف فوق دانسته شد که میان شاذ و منکر عموم و خصوص من وجه وجود دارد یعنی در شاذ و منکر هر دو، مخالفت وجود دارد با این تفاوت که شاذ روایت فرد ثقه است و منکر روایت ضعیف است.

**المتابعة:** هرگاه با حدیث فرد نسبى (که تعریفش گذشت) روایت فرد دیگر موافق باشد آنرا متابعة می‌گویند.

**متابعة دو مرتبه دارد:**



۱- اینکه متابعه برای خود راوی حاصل شود که، تامه نام دارد.

۲- اینکه متابعه برای شیخ راوی یا بالاتر از شیخ حاصل شود که قاصره نام دارد.

**مثال متابعه:** حدیثی است که امام شافعی رحمته الله از مالک رحمته الله از عبدالله بن دینار رحمته الله از ابن عمر رضی الله عنهما روایت نموده که پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «الشهر تسع وعشرون فلا تصوموا حتی ترو الهلال ولا تفطروا حتی تروه فإن غم علیکم فأكملوا العدة الثلاثین»

هم اکنون عده ای این حدیث را فرد نسبی (غریب) دانستند زیرا با این لفظ بجز امام شافعی رحمته الله کسی دیگر آن را از امام مالک رحمته الله روایت نکرده، اما برای امام شافعی رحمته الله متابع دیگر وجود دارد که آن عبدالله بن مسلم القعنبی است بگونه ای که بخاری این حدیث را از عبدالله بن مسلم قعنبی روایت نموده و او از مالک رحمته الله بنابراین این را متابعه تامه می گویند، همچنین حدیث فوق می تواند متابعه قاصره نیز باشد زیرا در صحیح ابن خزیمه این حدیث فکملوا ثلاثین روایت شده بنابراین متابعه قاصره می شود.

**فائده:** در متابعه لازم نیست که حدیث متابعه مطابق با لفظ حدیث فرد نسبی باشد بلکه اگر با آن هم معنا باشد کافی است. اما لازم است که متابعه نیز از همان صحابی روایت شود که فرد نسبی از آن روایت شده.

**الشاهد:** همان حدیثی است که با حدیث فرد نسبی لفظاً و معنأً یا تنها معنأً مشابه است البته از صحابی دیگر روایت شده است.

**مثال شاهد:** حدیثی که قبلاً در بحث متابعه بیان نمودیم را نسایی از طریق سند محمد بن حنین از ابن عباس رضی الله عنهما از پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله روایت نموده و عیناً آن حدیث را لفظاً و معنأً روایت کرده، و همچنین این حدیث را بخاری از طریق سند محمد بن زیاد از ابوهریره رضی الله عنه روایت نموده، البته با این الفاظ (فإن غمی علیکم فأكملو عدة شعبان ثلاثین) بنابراین این روایت را شاهد می گویند.

**فائده:** برخی معتقدند که متابعه مخصوص لفظ است و شاهد مخصوص معنا است و بسا اوقات متابعه بر شاهد و شاهد بر متابعه اطلاق می شود.

**الاعتبار:** بررسی و جستجو نمودن برای حدیث فرد از میان جوامع، مسانید و اجزاء که بینیم متابعی دارد یا نه را اعتبار می گویند.

**فائده:** از گفته ابن صلاح چنین بر می آید که اعتبار قسیم تابع و شاهد است اما این چنین نیست بلکه اعتبار هئیت رسیدن به شاهد و تابع است.

**المحكم:** قبلاً گفتیم که طبق یک تفسیمی خبر واحد به مقبول و مردود تقسیم می شد، مقبول نیز بر دو قسم است: ۱- معمول به. ۲- غیر معمول به.

**تعریف محکم:** محکم آن خبر واحد مقبولی است که حدیث دیگری مخالف و ضد آن نباشد.



**فائده:** اگر چنانچه با خبر واحد مقبول حدیث دیگری تعارض پیدا کرد، نگاه می‌کنیم که آیا آن حدیث معارض مقبول است یا مردود. اگر مردود بود تعارض رفع می‌شود زیرا حدیث ضعیف نمی‌تواند در قوی تاثیر بگذارد.

### مختلف الحديث یا مشکل الحديث:

هرگاه دو حدیث با هم تعارض پیدا کنند دو احتمال دارد. اول اینکه بتوانیم میان آن دو جمع کنیم که این را مختلف الحديث می‌نامند.

**مثال:** «لاعدوی ولا طیره» این حدیث ظاهراً با حدیث «فر من المجذوم فرارک من الأسد» تعارض دارد.

وجه جمع بین این دو حدیث: اینست که امراض ذاتاً واگیردار نیستند بلکه خداوند همین مخالطه را سبب قرار می‌دهد تا شخص سالم نیز مریض شود ولی برخی اوقات این مخالطه سبب مریضی نمی‌شود؛ همانطور که بقیه اسباب بسا اوقات مسبب را بوجود نمی‌آورند.

اما بهتر اینست که ما برای جمع نمودن بین دو حدیث چنین بگوئیم: که نفی واگیردار بودن بر عمومش باقی است زیرا این از احادیث دیگری مثل «لا یعدی شیء شیئاً» و غیره... ثابت است. ولی امر نمودن به فرار در حدیث «فر من المجذوم» از قبیل موارد سد و بستن ذرائع است زیرا بسا اوقات شخص طبعاً مریض می‌شود ولی چون با شخص مریض مخلوط شده گمان می‌کند که واگیرداری وجود دارد لذا دچار مشکل می‌شود.

**فائده:** امام شافعی در نوع احادیث مختلف الحديث کتاب (اختلاف الحديث) را نوشته که متأسفانه جامع نیست، و پس از وی ابن قتیبه و طحاوی نیز در این فن کتاب نوشتند.

**الناسخ والمنسوخ:** اگر چنانچه امکان جمع و توفیق میان دو حدیث متعارض نبود دو احتمال دارد:

**اول:** اینکه تاریخ آن دو حدیث را می‌دانستیم، بنابراین حدیث آخری را ناسخ و حدیثی که جلوتر روایت شده را منسوخ می‌گویند.

**تعریف نسخ:** از بین بردن یک حکم شرعی با دلیل شرعی دیگری که پس از آن می‌آید را نسخ می‌گویند.

**تعریف ناسخ:** همان دلیل شرعی که حکم سابق را رفع می‌کند را ناسخ می‌گویند، و این را مجازاً ناسخ می‌گویند زیرا ناسخ اصلی خداوند است.

**روش‌های شناخت نسخ:** صریح‌ترین روش شناخت نسخ اینست که:

۱- در نص بیاید مثل حدیث بریده «كنت نهيتكم عن زيارة القبور؛ فزورها فإنها تذكركم الآخرة»

۲- یکی دیگر از روش‌ها اینست که صحابی یقین دارد که یکی از دو حدیث متعارض متاخر و ناسخ است مثل گفته جابر: «كان آخر الامرین من رسول الله ترک الوضوء مما مست النار».

۳- یکی دیگر از سورت‌ها اینست که با تاریخ مطلع شویم که یکی از دو حدیث نسخ شده.



بسا اوقات می بینیم که حدیثی با حدیث دیگر که یک صحابی متقدم الایمانی آن را روایت کرده متعارض پیدا می کند. هم اکنون این حدیث صحابی متأخر الایمان نمی تواند آن حدیث را نسخ کند زیرا ممکن است آن را از صحابی دیگر شنیده باشد. اما اگر صراحتاً گفت که آن را از پیامبر اکرم ﷺ شنیده آنگاه خبرش می تواند ناسخ باشد بشرط اینکه قبل از اسلام از پیامبر چیزی روایت نکند.

اجماع نیز نمی تواند ناسخ باشد بلکه بر نسخ دلالت و راهنمایی می کند.

**و اگر چنانچه تاریخ آن دو حدیث، متعارض را نمی دانستیم. دو احتمال دارد:**

- ۱- اینکه یکی از آن دو به سبب وجهی از وجوه ترجیح که متعلق به متن و سند هستند ترجیح پیدا می کند در این هنگام همان راجح را ترجیح می دهیم.
  - ۲- اینکه امکان ترجیح یکی از آن دو بر دیگری نیست که در این صورت توقف می کنیم.
- بنابراین در هنگام تعارض دو حدیث چهار احتمال وجود دارد:**

- ۱- بین آن دو جمع بکنیم.
  - ۲- یکی را ناسخ و دیگری را منسوخ بدانیم.
  - ۳- یکی از آن دو را ترجیح بدهیم.
  - ۴- توقف کنیم و بر هیچ کدام عمل نکنیم.
- فائده:** در صورت چهارم بکار بردن لفظ توقف از تساقط بهتر است زیرا چون عدم ترجیح یکی از دو حدیث متعارض بخاطر خفاء وجه ترجیح است و امکان دارد که برای شخصی دیگر این وجه یافت شود و یکی از دو را ترجیح دهد و آن ها را ساقط نکند.

**المردود و اقسامه:** قبلاً گفتیم خبر واحد به مقبول و مردود تقسیم می شود، بحث مقبول گذشت مردود و اسباب ردّ خبر دو نوع هستند:

- ۱- یا اینکه سبب ردّ خبر بخاطر سقوط افراد از سند است.
  - ۲- و یا اینکه بخاطر طعن در روایی.
- المردود والسقط:** نوع اول که سقوط بود. سه صورت دارد:

- ۱- اینکه سقوط از ابتدا سند توسط صاحب کتاب صورت بگیرد بگونه ای که شیخ خود یا شیخ خود را حذف کند و حدیث را به شخصی بعد از آن نسبت بدهد.
- ۲- اینکه از آخر سند یعنی بعد از تابعی، سقوط صورت گیرد.
- ۳- اینکه نه از اول و نه از آخر سند سقوط صورت گرفته باشد که آن را ساقط می گویند.